

УДК 111; 11

## ФЕНОМЕН ВЕРЫ КАК УСЛОВИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСКОГО БЫТИЯ И ПОЗНАНИЯ

**Ряховская Татьяна Викторовна**  
кандидат философских наук,  
заместитель заведующего кафедрой  
библейстики, богословия и церковной  
истории Тамбовской духовной  
семинарии  
E-mail: rosmutvr@mail.ru

**Для цитирования:** Ряховская Т. В. Феномен веры как условие человеческого бытия и познания // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. 2021. № 2 (15). С. 32–43. DOI: 10.51216/2687-072X\_2021\_2\_32.

### Аннотация

Статья посвящена вопросу понимания феномена веры в христианском богословии и философской традиции. Проанализированы основные определения феномена веры, данные в Библии, апостольских посланиях, патристической литературе, а также современные определения, представленные в философских словарях. Рассмотрена связь феномена веры с такими философскими категориями, как: бытие, познание, сомнение. Показана связь веры с личным религиозным опытом.

**Ключевые слова:** феномен веры; онтология; бытие; предмет веры; сомнение.

Вера является одним из феноменов, имеющих место в жизни каждого человека. Существуют различные определения этого понятия, отражающие его многогранность и разноуровневость. В философских словарях вера определяется прежде всего как религиозная мировоззренческая позиция и одновременно психологическая установка, включающая, во-первых, принятие определенных догматов, решимость их придерживаться, доверие Богу как устройтелю жизни верующего. Она также предполагает личную

верность Богу, на служение которому верующий идет безусловно и самоотверженно.

В «Новейшем философском словаре» дается следующее определение категории веры: «Вера – глубинная общечеловеческая универсалия культуры, фиксирующая комплексный феномен индивидуального и массового сознания, включающий в себя такие аспекты, как гносеологический (принятие в качестве истинного тезиса, не доказанного с достоверностью или принципиально недоказуемого), психологический (осознание и переживание содержания данного тезиса в качестве ценности, решимость придерживаться его вопреки жизненным обстоятельствам и сомнениям, выступающая глубоким мотивационным фактором личной жизненной стратегии – вплоть до самоотречения: «верю» как «верую») и религиозный (при отнесении содержания объекта веры к сфере сверхъестественного) [8, с. 157].

В Современном философском словаре мы видим такое определение веры: «Вера – 1) духовная способность человеческой души непосредственно знать сокровенные слои бытия («истины»), мистически пребывать в средоточии познаваемого предмета и интуитивно постигать сущности; 2) способность человека признавать адекватность своих чувственных образов воспринимаемым вещам и явлениям; 3) оценивание высказываний и иных форм опосредованного знания как истинных без достаточных логических и фактических обоснований» [12, с. 100]. В данном определении присутствуют как духовные, аксиологические аспекты феномена веры, так и ее принадлежность к объективной реальности («способность признавать адекватность...»).

В «Толковом словаре живого великорусского языка» В. Даль пишет: «Вера, уверенность, твердое сознание, понятие о чем-либо, особенно о предметах высших, невещественных, духовных; // верование, отсутствие всякого сомнения или колебаний о бытии и существе Бога; безусловное признание истин, открытых Богом; // совокупность учения, принятого народом, вероисповедание, исповедание, закон (Божий, церковный, духовный), религия, церковь, духовное братство...» [3, с. 814].

В определении, приведенном В. Далем, можем увидеть дифференциацию всех элементов, составляющих понятие «вера»: процесс принятия на веру, предмет веры, распространение данного

понятия в области религии, Церкви, общества. Также выделены такие понятия, как: «Уверенность, твердая надежда, упование, ожидание; // стар. клятва, присяга...» [3, с. 814]. «Верование ср. действие верующего; вера в значении убеждения – духовного действия...» [3, с. 814]. Показан и субъект веры: «Верный – исповедующий истинную веру; вполне преданный вере своей, // сполна кому или чему, неизменный, надежный, на кого можно положиться; // не ложный, правдивый, точный, истинный, подлинный, достоверный» [3, с. 814].

В «Словаре русского языка» С. Н. Ожегова понятие «вера» также имеет несколько значений: «Вера – 1) Убежденность, уверенность в чем-либо. 2) Убежденность в существовании Бога. 3) То же, что религия» [9, с. 67].

Вера присутствует и в гносеологии и методологии науки; в данном случае – это принятие какого-либо знания без непосредственных эмпирических и рациональных обоснований. Феномен веры возникает в науке в ситуациях неопределенности (выбора гипотез, теорий, научных традиций). Вера и убежденность являются также важным промежуточным звеном между знанием и практическим действием, необходимым условием практической реализации теоретических идей [14, с. 85]. Данный аспект можно четко выделить, если обратиться к традиции англоязычных стран, в которых принято разделять значение термина «вера». Так, термин *faith* обозначает духовное, сакральное отношение человека к бытию, а светское, гносеологическое значение выражается термином *belief* [12, с. 101]. Вера-*faith* имеет три аспекта: положенность души в духе, интуитивная представленность сущностей и внерассудочная оценка созерцаемого совестью. Вера-*belief* ориентирована на тварный мир, она направляет процесс синтеза чувств, разума и воли в опосредованное знание и целеполагание [12, с. 101].

Таким образом, все определения, рассмотренные нами, показывают многозначность и многогранность феномена веры, его присутствие как в обыденной, так и в сакральной сфере существования человека.

Вера в Библии понимается как состояние доверия человека Богу, которое в Ветхом Завете устанавливает особые отношения между Богом и избранным Им народом, а в Новом Завете вера

становится еще и «добрым делом уверовавшего» [11, с. 67]. Вера приобретает еще один, деятельностный аспект, Господь говорит: «воздаст каждому по делам его» (Мф., 16, 27). При этом вера в сочетании с действием становится условием для восстановления единства божественного и человеческого начала мира через Иисуса Христа. Вера, через которую Христос входит в сердце человека, представляет собой изменение состояния его души и поэтому требует определенных волевых поступков.

В апостольских посланиях ясно сказано, что вера рассматривается не как пассивное согласие с чем-либо, а как руководство к действию, как направление жизни. Апостол Павел пишет: «Верую Авраам будучи искушаем, принес в жертву Исаака и, имея обетование, принес едиnorodного» (Евр. 11, 17). В окончании этого послания апостол Павел указывает: «Братолюбие между вами да пребывает» (Евр. 13, 1), «Страннолюбия не забывайте» (Евр. 13, 2), «Имейте нрав несребролюбивый, довольствуйтесь тем, что есть» (Евр. 13, 5), «Не забывайте также благоотворения и общительности, ибо таковые жертвы благоугодны Богу» (Евр. 13, 16). А апостол Иаков говорит: «Но хочешь ли знать, неосновательный человек, что вера без дел мертва? Не делами ли оправдался Авраам, отец наш, возложив на жертвенник Исаака, сына своего? Видишь ли, что вера содействовала делам его, и делами вера достигла совершенства? И исполнилось слово Писания: «веровал Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность, и он наречен другом Божиим». Видите ли, что человек оправдывается делами, а не верою только?» (Иак. 2, 20–24). Это использование различных понятий в описании одного действия помогает понять, что вера для апостолов и есть дело. Вера сама есть событие.

Самое известное определение веры мы встречаем в Послании апостола Павла к Евреям. «Есть же вѣра уповаемыхъ извѣщеніе, вещей обличеніе невидимыхъ. Въ сѣй бо свидѣтелствовани быша дрѣвнии. Вѣрою разумѣваемъ совершитися въкомъ глаголомъ Божимъ, во еже от неявляемыхъ видимымъ быти» (Евр. 11, 1–3) – так говорит церковнославянский текст. В Синодальном переводе этот отрывок звучит следующим образом: «Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом. В ней свидетельствованы древние. Верою познаем, что веки устроены словом Бо-

жиим, так что из невидимого произошло видимое». Славянскому слову «извещение» и русскому «осуществление» соответствует греческое «ipostasis» и латинское «substantia». Преп. Максим Исповедник поэтому дает такое определение веры: «Вера есть ипостась вещей, превышающих ум» [7, с. 216].

Вера в христианстве вообще и именно в православном вероисповедании понимается как связь человека с Богом, как соучастие человека в откровении Бога, которое определяется естественной расположенностью человека к Нему. Человек распознает присутствие Бога в мире, в своей судьбе, в своем сердце. Эта связь осуществляется в Таинствах, молитве, нацеленности сознания верующего на дальнейшее бытие. Так, святитель Иоанн Златоуст пишет: «Одно слушание без наполнения на деле не принесет никакой пользы, об этом послушай блаженного Павла, который говорит: «...не слушатели закона праведны пред Богом, но исполнители закона оправданы будут (Рим. 2, 13). И Христос в своей проповеди сказал: «Не всякий говорящий Мне: «Господи! Господи!», войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного» (Мф. 7, 21). Итак, возлюбленные, зная, что нам не будет никакой пользы от слушания, если не последует за ним исполнение на деле, будем не только слушателями, но и исполнителями, чтобы дела, соответствующие словам, послужили основанием одушевленного слова» [5, с. 10].

Но вера – это также и дар самого Бога, сообщающего человеку способность постигать откровение в условиях сосуществования временного и вечного, человеческого и божественного начала мира. В этом смысле вера есть чудо, которое тем не менее всегда возможно. При этом святитель Иоанн Златоуст говорит, что вера есть не только божественный дар, но и непосредственное участие самого человека: «Если вера есть дарование и только дар Духа, а не наша заслуга, то и неверующие не будут наказаны и верующие не удостоятся похвалы, потому что таково свойство дарований: за них не получают венцов и наград, так как дарование не есть заслуга получивших его, а дар щедрости подателя... Вначале уверовать и покориться призыву зависит от нашего благорасположения, а после того, как вера уже внедрена, мы имеем нужду в помощи Святого Духа для того, чтобы она пребывала постоянно непоколебимой и неизменной» [12, с. 66].

«Вера в Бога принадлежит к самым глубоким, таинственным и духовно-драгоценным состояниям человека. Это есть благодатное переживание великой душевно-художественной ценности и жизненной силы, которым надо дорожить, которое надо беречь и к которому не следует подходить, умничая и произволяя. Это не значит, однако, что сущая вера боится разума, его осторожности, его сомнений, его вопросов и его пристальности» [4, с. 119].

Если понимать веру как условие целостности существования человека, проблема противостояния веры и разума оказывается мнимой. Современный человек понимает, что действительной проблемой веры сегодня, как и всегда, является не ее противоположность разуму, но ее присутствие в человеке, требующее адекватного выражения в соответствии с уровнем современного духовного развития.

Святые отцы Православной Церкви значительную часть своих рассуждений посвящали выработке разумных объяснений христианской веры. Например, святители Василий Великий и Григорий Богослов классифицировали явления действительности, которые становятся предметами веры.

По святителю Василию Великому, все делится на сотворенное и несотворенное, последним является только Бог, Который вечен, изначален, неизменен, сверхразумен – и поэтому непостижим. Сотворенное существует безвременно и во времени. Первое – это человек до грехопадения, во втором случае – тот же человек, но после грехопадения [2, с. 540].

Святитель Григорий Богослов утверждал наивысший авторитет Библии и выделил в ней четыре класса предметов, которые требуют разного способа восприятия. Первый класс предметов – то, что в действительности не существует, но может быть выражено в человеческом языке – эти предметы антропоморфны (человекоподобны) в описании Божественного; они предназначены для восприятия плотского человека, но не являются истинными. Второй класс предметов – то, что существует в действительности, но в человеческом языке невыразимо, то есть то, к чему не приспособлено человеческое познание – сущность Бога. Третий класс предметов – то, что не существует и невыразимо в человеческом языке – это «ничто», из которого Бог сотворил мир; о нем ничего

не может сказать человек, так как не может это «ничто» воспринять и выразить. Четвертый класс предметов – то, что существует и может быть выражено в языке. В Библии о них говорится буквально, они являются основой рационального познания, например высказывание Бога «Я есмь Сущий» (Исх. 3, 14) для человека есть выражение, которое может быть принято на веру [13, с. 10], то есть в этом контексте вера имеет реальные рациональные основания.

Святоотеческая мысль впервые ставит вопрос о Боге как об абсолютном предмете веры. Предметом веры в христианских представлениях также становится не только сам Бог и «Символ веры христианской», принятый на Первом и Втором Вселенских соборах, но и вся система представлений, символов, касающихся храма, жертвенника, одеяния священника, его действий, молитвы, обрядов, таинств [2, с. 540].

Для традиции восточного христианства, заложенной святыми отцами Церкви, не было свойственно проведение резкой границы между личным опытом постижения божественного начала мира и утвержденными Церковью догматами. В. Н. Лосский писал: «Догмат, выражающий Богооткровенную истину, представляющуюся нам непостижимой тайной, должен переживаться нами в таком процессе, в котором вместо того, чтобы приспособлять его к своему модусу восприятия, мы, наоборот, должны понуждать себя к глубокому изменению своего ума, к внутреннему его преобразованию, и таким образом становиться способным приобрести мистический опыт» [6, с. 98].

Согласно этой точке зрения, вне истины, развиваемой и хранимой всей Церковью, вне церковного Предания личный опыт лишен всякой достоверности, поскольку в нем трудно отделить истинное от ложного, реальное от иллюзорного. С другой стороны, догматы не имели бы никакого значения для человека, если бы не выражали внутренний опыт веры, присущий каждому человеку, хотя и в различной степени. Догматы веры являются объективными свидетельствами духовного опыта, подтвержденного церковным Преданием, которое, обладая всемирным характером, свидетельствует тождественность личного опыта как мистического опыта обретения тайн веры и опыта Церкви как целого. Церковное Предание, воплощенное в богослужении, – это

не совокупность догматов, но живая вера, к которой приобщается каждый член Церкви в свою меру.

Подводя итоги, можем сказать, что феномен веры, основывающийся на опыте душевно-духовных переживаний человека, позволяет выходить за пределы объективной реальности. Вера может быть трансцендентной по содержанию, иметь в своем основании интуитивный опыт; пониматься как эмоционально-волевая установка сознания, имеющая ценностно-смысловой характер. Вера многоаспектна по своему характеру, имеет различные свойства и выполняет различные функции. Вера-faith относится к сакральной сфере существования человека. Возможно выделить нерелигиозную веру (светскую веру, веру-belief) как светский гносеологический аспект целостного феномена веры. Опыт, как религиозный, трансцендентный по своему содержанию, так и научный, рациональный, может быть признан одним из оснований возникновения и существования веры.

Вера непосредственно связана с процессом познания. Она имеет свой предмет, иначе была бы неотличима от неопределенного переживания. Предметом веры в религии является Бог, Его открытость верующему, данная в Богооткровении. Предметом рационального опыта является зачастую интуитивная убежденность в правильности научной парадигмы, истинности знания, полученного путем эмпирических доказательств.

### Список литературы

1. Библия : Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – Москва : Российское Библейское общество, 2013. – 1248 с. – 978-5-85524-095-5. – Текст : непосредственный.
2. *Василий Великий, свт.* Творения. В 2 т. Т. 2. Аскетические творения. Письма / святитель Василий Великий. – Москва : Сибирская Благовонница, 2009. – 1232 с. – (Полное собрание творений святых отцов Церкви и церковных писателей в русском переводе ; т. 4). – ISBN 978-5-91362-144-3. – Текст : непосредственный.
3. *Даль, В. И.* Толковый словарь живого великорусского языка. В 4 т. Т. 1 / Владимир Даль. – Москва : Славянский Дом Книги, 2014. – 637 с. – ISBN: 978-5-91503-149-3. – Текст : непосредственный.

4. Ильин, И. А. Аксиомы религиозного опыта : исследование. Т. 1/2 / И. А. Ильин ; сост. и авт. вступ. ст. И. Н. Смирнов. – Москва : Рарогъ, 1993. – 448 с. – ISBN 5-87372-014-2. – Текст : непосредственный.

5. Иоанн Златоуст, свт. Творения святого отца нашего Иоанна Златоуста, архиепископа Константинопольского в русском переводе. В 12 т. Т. 4 / святитель Иоанн Златоуст. – [Почаев] : Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2005. – 936 с. – Текст : непосредственный.

6. Лосский, В. Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие / В. Н. Лосский. – Москва : Центр «СЭИ», 1991. – 287, [1] с. – (Религиозно-философская серия).

7. Максим Исповедник, прп. Творения преподобного Максима Исповедника. В 2 кн. Кн. 1. Богословские и аскетические трактаты / преподобный Максим Исповедник ; пер., вступ. ст. и коммент. А. И. Сидорова. – Москва : Мартис, 1993. – 352, [1] с. – (Святоотеческое наследие). – ISBN 5-01-003749-1. – Текст : непосредственный.

8. Новейший философский словарь. – 3-е изд., испр. – Минск : Книжный Дом, 2003. – 1280 с. – (Мир энциклопедий). – ISBN 985-428-636-3. – Текст : непосредственный.

9. Ожегов, С. И. Словарь русского языка / С. И. Ожегов ; под ред. Н. Ю. Шведовой. – 14-е изд., стер. – Москва : Русский язык, 1982. – 816 с. – Текст : непосредственный.

10. Симфония по творениям святителя Григория Богослова. – Москва : ДАРЪ, 2008. – 608 с. – ISBN 978-5-485-00194-0. – Текст : непосредственный.

11. Симфония по творениям святителя Иоанна Златоуста. – Москва : ДАРЪ, 2006. – 576 с. – ISBN 5-485-00096-7. – Текст : непосредственный.

12. Современный философский словарь / под общей ред. В. Е. Кемерова. – 3-е изд., испр. и доп. – Москва : Академический Проект, 2004. – 864 с. – ISBN 5-8291-0364-8. – Текст : непосредственный.

13. Творения иже во святых отца нашего Григория Богослова, архиепископа Константинопольского. В 2 т. Т. 2 / святитель Григорий Богослов. – Санкт-Петербург, 1912. – 554 с. // Электронная библиотека Одинцовского благочиния. – URL: [http://www.odinblago.ru/sv\\_grigoriy\\_t2/](http://www.odinblago.ru/sv_grigoriy_t2/) (дата обращения: 01.02.2021). – Текст : электронный.

14. Философский энциклопедический словарь / редкол.: С. С. Аверинцев, Э. А. Араб-Оглы, Л. Ф. Ильичев [и др.]. – 2-е изд. – Москва : Совет. энциклопедия, 1989. – 815 с. – Текст : непосредственный.

UDC 111, 11

## THE PHENOMENON OF FAITH AS A CONDITION OF HUMAN BEING AND COGNITION

Tatiana V. Ryakhovskaya

PhD in Philosophy

Deputy Head

Department of Biblical Studies, Theology  
and Church History

Tambov Theological Seminary

E-mail: [rosmutvr@mail.ru](mailto:rosmutvr@mail.ru)

**For citation:** Ryakhovskaya T. V. The phenomenon of faith as a condition of human being and cognition // Theological Collection of Tambov Theological Seminary. Tambov, 2021, no. 2 (15), pp. 32–43 (in Russian). DOI: 10.51216/2687-072X\_2021\_2\_32.

### Abstract

The article is devoted to the issue of understanding the phenomenon of faith in Christian theology and philosophical tradition. The main definitions of the phenomenon of faith given in the Bible, apostolic epistles, patristic literature, as well as modern definitions presented in philosophical dictionaries are analyzed. The connection of the phenomenon of faith with such philosophical categories as being, cognition, doubt is considered. The connection between faith and personal religious experience is shown.

**Keywords:** the phenomenon of faith; ontology; being; the subject of faith; doubt.

## References

1. *Bibliya: Knigi Svyashchennogo Pisaniya Vetkhogo i Novogo Zaveta* [Bible: Books of the Holy Scriptures of the Old and New Testaments]. Moscow, Russian Biblical Society Publ., 2013, 1248 p. (in Russian)
2. Saint Basil the Great *Tvoreniya. V 2 t. T. 2. Asketicheskie tvoreniya. Pis'ma* [Writings. In 2 vols. Vol. 2. Ascetic writings. Letters]. Moscow, Sibirskaya Blagozvonitsa Publ., 2009, 1232 p. (Complete collection of the writings by the Holy Fathers of the Church and Church writers in Russian translation; vol. 4). (in Russian)
3. Dal V. I. *Tolkovyi slovar' zhivogo velikoruskogo yazyka* [Explanatory dictionary of the living Great Russian language]. In 4 vols., vol. 1, Moscow Slavyansky House of Books Publ., 2014, 637 p. (in Russian)
4. Ilyin I. A. *Aksiomy religioznogo opyta: issledovanie* [Axioms of religious experience: research]. Vol. ½, Moscow, Rarog Publ., 1993, 448 p. (in Russian)
5. Saint John Chrysostom *Tvoreniya svyatogo ottsa nashego Ioanna Zlatousta, arkhiepiskopa Konstantinopol'skogo v russkom perevode* [Writings of our holy father John Chrysostom, Archbishop of Constantinople in Russian translation]. In 12 vols., vol. 4, Pochaev, Holy Dormition Pochaev Lavra Publ., 2005, 936 p. (in Russian)
6. Lossky V. N. *Ocherk misticheskogo bogosloviya Vostochnoi Tserkvi; Dogmaticheskoe bogoslovie* [Essay on the mystical theology of the Eastern Church; Dogmatic theology]. Moscow, Center "SEI" Publ., 1991, 287, [1] p. (Religious and philosophical series). (in Russian)
7. Saint Maximus the Confessor *Tvoreniya prepodobnogo Maksima Ispovednika. V 2 kn. Kn. 1. Bogoslovskie i asketicheskie traktaty* [Writings of the Reverend Maximus the Confessor. In 2 books. Book 1. Theological and ascetic treatises]. Moscow, Martis Publ., 1993, 352, [1] p. (Patristic heritage). (in Russian)
8. *Novieshii filosofskii slovar'* [The latest philosophical dictionary]. Minsk, Book House Publ., 2003, 1280 p. (World of encyclopedias). (in Russian)
9. Ozhegov S. I. *Slovar' russkogo yazyka* [Dictionary of the Russian language]. Moscow, Russian Language Publ., 1982, 816 p. (in Russian)

10. *Simfoniya po tvorenyam svyatitelya Grigoriya Bogoslova* [Symphony on the works of St. Gregory the Theologian]. Moscow, DAR Publ., 2008, 608 p. (in Russian)
11. *Simfoniya po tvorenyam svyatitelya Ioanna Zlatousta* [A symphony on the works of St. John Chrysostom]. Moscow, DAR Publ., 2006, 576 p. (in Russian)
12. *Sovremennyi filosofskii slovar'* [Modern philosophical dictionary]. Moscow, Academic Project Publ., 2004, 864 p. (in Russian)
13. *Tvoreniya izhe vo svyatykh ottsa nashego Grigoriya Bogoslova, arkhiepiskopa Konstantinopol'skogo* [Works of our Father Gregory the Theologian, Archbishop of Constantinople]. In 2 vols., vol. 2. St. Petersburg, 1912, 554 p. *Elektronnaya biblioteka Odintsovskogo blagochiniya* [Electronic library of the Odintsovo deanery]. (in Russian). Available at: [http://www.odinblago.ru/sv\\_grigoriy\\_t2/](http://www.odinblago.ru/sv_grigoriy_t2/) (accessed: 01.02.2021).
14. *Filosofskii entsiklopedicheskii slovar'* [Philosophical encyclopedic dictionary]. Moscow, Soviet Encyclopedia Publ., 1989, 815 p. (in Russian)

УДК 2-534.4

## ЗНАЧЕНИЕ ДОГМАТОВ ВЕРЫ В ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВНОГО ХРИСТИАНИНА

Священник Алексей Николаевич Злобин  
магистр теологии, преподаватель  
Тамбовской духовной семинарии  
E-mail: zlobin.a.n@yandex.ru

Для цитирования: Злобин А. Н., свящ. Значение догматов веры в жизни православного христианина // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. 2021. № 2 (15). С. 43–54. DOI: 10.51216/2687-072X\_2021\_2\_43.

### Аннотация

В статье особое внимание уделено значению догматов в духовно-нравственной жизни человека. Догматы определяют область тайны, область божественного и показывают, что за этими рамками, вне этих границ происходят