

ЦЕРКОВНО-ПРАКТИЧЕСКИЕ НАУКИ

УДК 271.2-563



ПРОИСХОЖДЕНИЕ БОГОСЛУЖЕБНОГО УСТАВА ВАЛААМСКОГО СКИТА ВСЕХ СВЯТЫХ (1793–1940 гг.)

<https://elibrary.ru/xuytuz>

Иеродиакон Исаакий (Сергеев Григорий
Борисович)

магистр теологии, выпускник аспирантуры
Московской духовной академии, кафедра
церковно-практических дисциплин
141300, Россия, Московская область,
г. Сергиев Посад, Свято-Троицкая Сергиева
Лавра
E-mail: sergeev-post@mail.ru
<https://orcid.org/0009-0004-1669-0787>

Для цитирования: Исаакий (Сергеев Г. Б.), иерод. Происхождение богослужебного устава Валаамского скита Всех святых (1793–1940 гг.). DOI: 10.51216/2687-072X_2025_4_151-175. EDN: XUYTUV // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. 2025. № 4 (33). С. 151–175.

Аннотация

В статье исследовано происхождение богослужебного устава Валаамского скита Всех святых, основанного преподобным Назарием (Кондратьевым) в конце XVIII века и послужившего образцом для других скитов как на Валааме, так и при других монастырях Русской Церкви в XIX – начале XX века. Несмотря на научный интерес к богослужебным уставам Валаамских скитов в последние годы, до сих пор не были рассмотрены подробно их происхождение и источники, на которые ориентировался преподобный Назарий при основании первого Валаамского скита.

При использовании анализа и синтеза, проблемно-хронологического и статистического методов исследования было установлено, что богослужебный устав Валаамского скита Всех святых объединил в себе традиции Нило-Сорского скита и Саровской пустыни. При этом среди рукописей Ново-Валаамского монастыря (эвакуированных со Старого Валаама в 1939–1940 годах) обнаружен богослужебный устав скита, который, по

предварительному заключению, является редакцией известного в научных кругах Скитского устава и в русской рукописной традиции по умолчанию приписывается преподобному Нилу Сорскому. В обнаруженном богослужебном уставе, в отличие от Скитского устава (принятого, как считается, в Нило-Сорской пустыни ее основателем), соборное богослужение назначается не со среды на четверг (всенощное бдение), а в субботу (панихида и Литургия). Такая редакция ближе не только к уставу первого Валаамского скита, но и к уставу Анзерского Свято-Троицкого скита, где имело место прямое преемство традиций скита преподобного Нила Сорского. Для будущих исследований выдвигается рабочая гипотеза о том, что преподобный Нил изменил богослужебную часть Скитского устава при введении его в основанной им пустыни.

Таким образом, определение происхождения богослужебного устава Валаамского скита Всех святых открыло перспективы для дальнейшего изучения Скитского устава, литургической традиции Нило-Сорской пустыни и наследия преподобного Нила Сорского, основателя скитского жительства на Руси.

Ключевые слова: Валаамский скит Всех святых; преподобный Назарий (Кондратьев); Саровская пустынь; Скитский устав; Нило-Сорская пустынь; Свято-Троицкий Анзерский скит.

Введение

Спасо-Преображенский Валаамский монастырь известен своими многочисленными скитами. В конце XVIII – середине XX в. при обители действовали 13 скитов³ – исключительный случай для синодальной эпохи. Храмы многих скитов, построенных еще в XIX – начале XX в., сохранились и почти все они сегодня отреставрированы. Традиции «Старого Валаама», в т.ч. богослужебные, остаются ориентиром для современных насельников обители.

Первый скит на Валааме – в честь Всех святых – в 1793 г. основал преподобный Назарий (Кондратьев)⁴. В конце XVIII в. он воз-

³ К началу Первой мировой войны при Валаамской обители действовали 12 скитов, почти все они (кроме скита Всех святых и Предтеченского) за время войны были закрыты. В 1917 г. освящен скит в честь Смоленской иконы Божией Матери, где до 1940 г. по заповеди ктитора совершалось поминование погибших русских воинов.

⁴ Прп. Назарий (Кондратьев Николай Кондратьевич; 1737–1809). В 1782–1801 гг. – настоятель Валаамского монастыря (с 1786 г., по включении обители в штат – игумен). По увольнении от должности настоятеля до 1804 г. пребывал на покое на Валааме («пустынька игумена Назария»), затем возвратился в Саровскую пустынь.

обновил монашескую жизнь в практически опустевшем Валаамском монастыре, собрал новую братию и ввел в обители строгий общежительный Саровский устав: «Пред поступлением отца Назария в Валаамскую обитель, там был строитель, один монах, два белых священника, но и те все потонули. Посему около года священодействовал только сам Назарий» (Валаамский монастырь..., 1864, с. 170). В обитель почти 50 лет не приходила новая братия. После секуляризации церковных земель в начале правления Екатерины II Валаамский монастырь оказался за штатом и был практически лишен средств к существованию. В 1770–80-х гг. на Валаам присыпали белое духовенство, так как престарелые монахи, которых с годами становилось все меньше, уже не могли служить [Исаакий (Сергеев), 2024, с. 83]. Спустя 14 лет его настоятельства в обители уже числились 55 монашествующих, не считая трудников (Валаамский монастырь..., 1864, с. 87–88). При нем на Валааме возникли все три рода монашеского жительства: общежитие, скит и отшельничество. На устав основанного им скита впоследствии ориентировались при учреждении других скитов не только на Валааме, но и при других русских монастырях: Коневском, Оптино пустыни и на Соловках (Голгофо-Распятский скит).

Благодаря примеру Валаамского скита Всех святых в Русской Православной Церкви распространился обычай чтения неусыпаемой Псалтири, о котором нет никаких свидетельств до основания Саровской пустыни в начале XVIII в. Ее первоначальник иеросхимонах Иоанн (Попов) вынужден был просить у государя и Местоблюстителя Патриаршего престола митрополита Стефана (Яворского) утвердительную грамоту на введенный им в пустыни устав и чин неусыпаемого чтения Псалтири: «Понеже без объявления нашего великому государю и архиерею и без указу его государева и без благословения архиерейского, некиим от нас братиям мнение бывает и от посторонних людей смущение и порицание, аки бы сей устав и чин не есть святых Отец и от нас содержим в неугодство и душам нашим не в пользу» (Устав общежительной..., 1897, с. 133–134).

Обоснование актуальности исследования. До сих пор не ставился вопрос о происхождении богослужебного устава Валаамского скита Всех святых, оказавшего влияние на литургическую жизнь скитов как на Валааме, так и при других монастырях в Русской

Церкви. На какую традицию ориентировался преподобный Назарий (Кондратьев) и внес ли он что-либо от себя? Ответ на этот вопрос не только пролил бы свет на историю богослужения в Русской Церкви, но и явил бы сегодня пример того, как святой действовал при учреждении скита, когда, как кажется, неоткуда было взять живой образец скитского жительства.

В одной из последних работ, посвященной богослужебным уставам скитов Валаамского монастыря конца XVIII – середины XX в., поднимается вопрос происхождения этих уставов, но он освещен только со стороны влияния устава Саровской пустыни⁵. Во введении к этой работе упомянут древний Скитский устав⁶, однако его богослужебная часть мало согласуется с уставом Валаамского скита Всех святых, о чем будет идти речь в статье.

При изучении происхождения богослужебного устава Валаамского скита Всех святых использовался, главным образом, проблемно-хронологический метод, а также методы анализа и синтеза богослужебных уставов отдельных скитов; при анализе рукописей был применен статистический метод.

Теоретической базой исследования послужили работы дореволюционных ученых: И. Д. Мансветова [1885], М. Н. Скабаллановича [2008], Н. К. Никольского [2006], а также монография современного исследователя А. М. Пентковского [2001]. Эмпирическую базу исследования составляют сведения о совершении богослужения в Валаамском и Саровском уставах, в уставах Свято-Троицкого Анзерского скита и Валаамского скита Всех святых, в Скитском уставе, в рукописях Ново-Валаамского монастыря (эвакуированных из Старого Валаама в 1939–1940 годах), связанных с именем прп. Нила Сорского, а также исторические факты, взятые из публикаций современных исследователей, в частности о богослужении в Нило-Сорской пустыни.

Автор излагает материал в порядке, соответствующем логике решения проблемы. В заключение коротко представлено преемство скитского жительства на Руси до Валаамского скита Всех святых в хронологической последовательности.

⁵ Сергеев Г. Б. Богослужебные уставы скитов Спасо-Преображенского Валаамского монастыря (конец XVIII – сер. XX в.): магист. дис. Сергиев Посад, 2020. С. 14–15.

⁶ Там же. С. 3.

Валаамский скит в честь Всех святых и Саровская пустынь

Преподобный Назарий (Кондратьев) – воспитанник известной Саровской пустыни, из которой в Синодальную эпоху вышло немало настоятелей, благоустроивших жизнь других русских монастырей. В 1782 г. Санкт-Петербургский митрополит Гавриил (Петров) вызвал преподобного Назария из Сарова и назначил строителем Валаамского монастыря. В 1789 г. игумен Назарий написал прошение в Синод: «Когда во обители нашей жил преподобный Александр Свирский, имел уединенную келлию не в дальнем расстоянии от монастыря, где после того построена была деревянная церковь во имя его, которая от долговременного стояния разрушилась. Но чтоб оное место не пришло в забвение, то желаем на оном паки построить каменную небольшую церковь во имя Всех святых» (О разрешении..., № 14237, л. 1).

Получив благословение, преподобный Назарий в 1793 г. основал скит в честь Всех святых на месте, где, по преданию, стояла келья, а позднее – церковь преподобного Александра Свирского. Порядок внутренней жизни в скиту при игумене Назарии описан в ранних списках Валаамского (отредактированного Саровского) устава (Устав Валаамского монастыря, XII.416., л. 112 об. – 117 об.). В исторических описаниях Валаамского монастыря, начиная с XIX в., указывают: «Валаамский устав есть точный список с устава Саровской пустыни» (Валаамский монастырь..., 1864, с. 88). Этот «Список точный со общежительного устава Сатисуградосаровская пустыни», подписанный на форзаце четырьмя архиереями, хранится в Ново-Валаамском монастыре (Список точный..., МК16, л. 1). Но уже в конце XVIII в. при преподобном Назарии (Кондратьеве) стали появляться списки собственно Валаамского устава: «Устав общежительный Санкт-Петербургской епархии Спасопреображенского Валаамского монастыря, заведенный с общежительного же устава Тамбовской епархии Саровской пустыни» (Устав Валаамского монастыря, XII.416., л. 1), который немного отличается от Валаамского «Списка точного» с Саровского устава. (Подробному сопоставлению этих списков можно было бы посвятить отдельную научную работу.) Немного подробнее – об Уставе скита Всех святых, составленном преемником отца Назария – игуменом Инно-

кентием (Моруевым)⁷ в 1810 г. (Устав Валаамского неусыпаемого скита..., № 180, л. 2 – 9 об.).

Скит предназначался «для единенного жительства... желающим подвижного жития братиям». Насельники жили в каменных кельях («связях») «с разделением одна от другой по 10 сажень» (ок. 20 м), в каждой «связи» было две кельи для двух братьев. Главным послушанием его насельников стало чтение неусыпаемой Псалтири с поминовением братии и благотворителей, живых и усопших, «в общую себе пользу и спасение душевное, такожде и отшедшим от жития сего отцем и братиям нашим в отпущение грехов душам их» (Устав Валаамского монастыря, XII.416., л. 113 – 113 об.).

Богослужение в скитской церкви совершалось два раза в неделю: «Каждую субботу отправляется Литургия и лития заупокой; такожде и во все воскресныя дни отправляется ж Литургия» (Устав Валаамского монастыря, XII.416., л. 115 об.). Устав игумена Иннокентия добавляет, что по субботам и воскресеньям служили «вечерню, утреню и Литургию», в субботу было сугубое поминование усопших – братия во время службы читала заупокойные синодики, после Литургии служили литию «с поминовением тех же синодиков» (Устав Валаамского неусыпаемого скита..., № 180, л. 2).

В седмичные дни вместо служб суточного круга насельники «для лучшего их безмолвия» совершали в кельях правило преподобного Пахомия Великого по особому чину. После обычного начала, 50-го псалма и Символа веры читали несколько «молитв», в конце «Ослаби, остави...», «Достойно есть» и отпуст. Одна «молитва» включала в себя 100 Иисусовых молитв («из них 30 с поклонами поясными, а 70 молитвою»), Слава и ныне, Аллилуия (трижды) и 5 «Богородице Дево, радуйся» («с поклонами поясными»). Так, в течение суток, «за заутренню править по 3 молитвы, за часы править по 3 молитвы, за вечерню с повечерием и за акафист по 3 молитвы, а четвертое сто вечером за акафист Божией Матери с молитвою Владычице моя Пресвятая Богородице спаси мя грешного...» (Устав Валаамского неусыпаемого скита..., № 180, л. 3–4). В Валаамском монастыре каждый день на повечерии читали три канона с акафистом Пресвя-

⁷ Игумен Иннокентий (Моруев Иларион Филиппович; 1746–1828). В 1765 г. поступил в Валаамский монастырь. В 1776 г. пострижен в монашество, переведен на должность ключника в Александро-Невскую Лавру. В 1782 г. рукоположен в иеромонаха и определен помощником прп. Назария (Кондратьева) в Валаамский монастырь. В 1801–1823 гг. – настоятель обители. Последние годы жизни провел на покое.

той Богородице по 6-й песне, а накануне воскресных дней и Господских праздников – с акафистом Иисусу Сладчайшему (Валаамский монастырь..., 1864, с. 94, 265). Что касается распорядка в двунадесятые и престольные праздники, то в Уставе говорится следующее: «В двунадесятые ж и храмовые праздники, как из скита неусыпаемого все братия, так и все пустынножители имеют собрание в монастырь; где отслушав всю службу Божию и Литургию и по окончании общей братской трапезы и паки расходятся по своим местам» (Устав Валаамского монастыря, ХII.416., л. 117 об.).

Святитель Игнатий (Брянчанинов) оставил следующее замечание о преподобном Назарии (Кондратьеве): «Отец Назарий – постриженник и воспитанник Саровской пустыни, был наполнен впечатлениями этой обители, осуществлял их с раболепной точностью в Валаамском монастыре» (Игнатий (Брянчанинов), 2006, с. 404)⁸. Это свидетельство в равной мере относится как к внешнему благоустройству Валаамской обители (начало каменного строительства на Валааме, четырехугольное расположение монастырских келий с соборной церковью в центре), так и к вводимым им порядкам внутренней жизни (строгий общежительный устав, общее монашеское правило в соборе после ужина).

Однако при Саровской пустыни не было скитского жительства, следовательно, преподобный Назарий устроил скит на Валааме, не имея перед глазами живого образца. Конечно, в Сарове были примеры пустынножительства: сам преподобный Назарий жил в пустыне до назначения на Валаам и по возвращении оттуда, преподобный Марк Молчальник, преподобный Серафим Саровский и другие (Летопись..., 2005, с. 46, 56, 66). Они жили в уединении в отдельных кельях в окрестностях монастыря на значительном расстоянии друг от друга. Среди саровских пустынников было распространено правило преподобного Пахомия Великого (по правилу, данному Ангелом преподобному Пахомию Великому, монах должен совершать каждый день и каждую ночь по 12 «молитв». – прим. авт.) (Летопись..., 2005, с. 56). В самой обители при больничной церкви преподобных Зосимы и Савватия Соловецких читали неусыпаемую Псалтирь с поминовением братии и благотворителей. Но скита, где бы служили два раза в неделю и читали неусыпаемую Псалтирь, в Сарове не было.

⁸ Свт. Игнатий (Брянчанинов) в 1838–1857 гг. был благочинным монастырей Санкт-Петербургской епархии, к которой относился Валаамский монастырь.

Валаамская традиция скитского жительства также давно пресеклась. По преданию, до шведского разорения в начале XVII в. при обители действовали 12 скитов: как на самом Валааме, так и в северном Приладожье (Валаамский монастырь..., 1864, с. 39). Никаких письменных источников с той эпохи существования монастыря не сохранилось. От восстановления обители в 1717 г. до назначения в неё игумена Назария в 1782 г. скита на Валааме не было.

Сам образ скитского жительства, по-видимому, к концу XVIII в. был едва известен и был присущ чаще старообрядцам⁹. Много лет в Русской Церкви боролись с раскольниками, которые жили в скитах и пустынях вдали от крупных поселений. Хорошо известны Керженские скиты в Нижегородской губернии – один из главных центров старообрядчества во второй половине XVII – начале XX в., где в отдельные периоды проживало до нескольких тысяч человек [Морохин, Сироткин, 2013, с. 489–493]. После реформ Петра I, уничтожения церковных вотчин и введения штатов при Екатерине II маленькие монастыри и скиты были упразднены или присаны к большим обителям.

Где преподобный Назарий мог взять пример, как обустроить жизнь в скиту?

Скитский устав

Науке давно известен так называемый Скитский устав, именуемый в рукописях «Предание уставом иже на внешней стране пребывающим инокам, рекше Скитского жития правило о келейном трезвении и катадневном петии» [цит. по: Мансветов, 1885, с. 294–304]. Самые ранние сохранившиеся списки этого устава на Руси датируются началом XV в., один из них обнаружили среди книг преподобного Кирилла Белозерского [Белякова, 2002, с. 155–156; Белякова, 2022, с. 286–287]. Предполагают, что этот устав происходит «из греко-славянской монашеской среды, характерной для монастырей Афона, Иерусалима, Синай» [Белякова, 2022, с. 282]. На Русь же он пришел из юнославянских Церквей, а те, в свою очередь, ознакомились со скитским образом жизни через преподобного Григория Синаита, проведшего последние годы жизни в Паро-

⁹ Сергеев Г. Б. Богослужебные уставы скитов Спасо-Преображенского Валаамского монастыря (конец XVIII – сер. XX в.) / магист. дис. Сергиев Посад, 2020. С. 52–54.

рии (юго-восточная Болгария) [Белякова, 2022, с. 282]. Судя по числу известных списков (более 20-ти), Скитский устав был широко распространен на Руси.

В своей богослужебной части устав Валаамского скита Всех святых имеет не так много общего с древним Скитским уставом. Согласно последнему, скитская братия жила «на внешней стране» (вне обители) в уединенных кельях на значительном расстоянии друг от друга. Пустынножители собирались на богослужение тоже два раза в неделю, но в среду вечером и под воскресенье. Если на седмице был праздник, то рядовая служба на четверг отменялась [Мансветов, 1885, с. 301].

Если пустынники жили недалеко от общежительного монастыря, то шли в обитель, участвовали в общем богослужении и после литургии «вземше прощение отходит с благодарением каждо в свою келию» (Предание уставом..., № 762, л. 159 об.)¹⁰. Если кельи были далеко от монастыря, то собирались в свою скитскую церковь или «соборную» келью и совершали всенощное бдение по особому чину [Мансветов, 1885, с. 301–302].

Собравшись к вечеру вместе, скитские иноки сначала читали вечерню и, в непостный день, ужинали (кроме субботы и воскресенья Скитский устав назначает есть однажды в день после 9-го часа). Потом немного отдыхали, вели духовные беседы. В первом или втором часу ночи (считая от захода солнца) начиналась всенощная, состоявшая из 3-х статей.

1-я статья включала в себя 3 кафизмы Псалтири и молебный канон Богородице «Многими содержим напастьми, или ин кой хощеши» (Предание уставом..., № 762, л. 160), на 8-й песни канона совершали каждение. После канона было «чтение», если кому-то читаемое было непонятно, можно было задавать вопросы. Затем желающие исповедовались настоятелю скита перед всей братией: «Падает на лице своем посреде и исповедает злобная своя, имже удержан, и просит прощения и молитв у отца и братии, еже помоглисся о нем избавитися ему от таковых страстей молитвами их. И тако по исповедании и наказании еже от отца, прием прощение и встав, отходит на место свое» (Предание уставом..., № 762, л. 160 об.).

¹⁰ Цитаты из Скитского устава приводятся для иллюстрации по одному из списков из собрания Свято-Троицкой Сергиевой Лавры. – *прим. авт.*

Чтение и исповедь продолжались 2–3 часа, после чего начиналась 2-я статья – также 3 кафизмы и «канон Иисусу». За ней сразу следовала 3-я статья – еще 3 кафизмы и троичный канон (под воскресенье) или литийные стихиры (в праздник на седмице). Если среди скитской братии был священник, он читал «молитвы литии»: «...чин богослужения по Скитскому уставу был рассчитан на то, что среди пустынников нет священника, но если таковой был в собрании, он совершал свои обычные действия» [Мансветов, 1885, с. 303–304]. Здесь произносили отпуст и «приспевши нощи к зарям дне» начинали уставную утреню, но уже без кафизм. В воскресенье после шестопсалмия читали непорочны, а в седничные дни утреня начиналась с 50-го псалма.

Ежедневное келейное правило по Скитскому уставу включало в себя 10 кафизм, от 600 до 1000 Иисусовых молитв, от 300 до 600 поклонов (до 1000, если инок молод и не обременен тяжелыми физическими работами (Предание уставом..., № 762, л. 166)) и служб суточного круга (утреня начиналась от 50-го псалма). В летнее время – от Пасхи до сентября – «ради умаления нощного и дневного служения» читали по 7 кафизм, часы и Иисусову молитву исполняли по мере возможности. Не владевшие грамотой заменяли чтение кафизм Иисусовой молитвой: за всю Псалтирь 7000 молитв, за 10 кафизм – 3000, «еже есть за кафизму 300, а за славу 100» (Предание уставом..., № 762, л. 166).

Междуд Скитским уставом и уставом Валаамского скита Всех святых есть общие особенности: богослужение в храме два раза в неделю, сбор в общежительный монастырь на общее богослужение. Но по Скитскому уставу совместное богослужение совершилось не в субботу, а в четверг, и это было всенощное бдение почти как в воскресенье. К тому же еженедельные службы на Валааме совершались по Иерусалимскому уставу.

Но в истории богослужения Русской Церкви есть и более близкий первообраз для устава Валаамского скита.

Устав скита преподобного Нила Сорского

В архиве Ново-Валаамского монастыря (эвакуированном в 1939–1940 гг. со Старого Валаама) есть 15 рукописей, которые полностью

или частично посвящены наследию преподобного Нила Сорского¹¹ (Käsikirjoituksia..., 2022, с. 6, 7, 9, 19–20, 33, 46, 54, 55, 56, 61–62, 83, 144 – полный список см. в приложении к статье). Большинство их датируется последней четвертью XVIII – началом XIX в. – это как раз время настоятельства на Валааме преподобного Назария (Кондратьева). Надпись в одной из рукописей говорит в пользу того, что эти книги переводились с греческого языка и переписывались по благословению и под личным надзором игумена Назария¹². Несколько рукописей начала – второй четверти XIX в. свидетельствуют, что интерес к наследию святого Нила Сорского в Валаамской обители сохранялся еще несколько десятилетий после ухода преподобного Назария с острова в 1804 г.

Среди наследия преподобного Нила Сорского в валаамских рукописях есть одна под названием «Предание уставу иноком, скицкаго жития правило, и когда сходы бывають в церковь», которая представляет собой богослужебный устав скита (Сборник выписей..., XII.269., л. 29 об. – 38 об.). В своей литургической жизни насельники Нило-Сорской пустыни со времени ее основания руководствовались Скитским уставом «по преданию прежнему преподобного отца нашего Нила» [Романенко, 2018b, с. 191], проведшего несколько лет на Афоне и, по преданию, в Палестине. Лишь в 1670-х гг., в процессе унификации богослужебной практики в Русской Церкви, пустынь перешла на Иерусалимский устав, «якоже содержит святая соборная и апостольская церковь» [Цит. по: Романенко, 2018b, с. 191].

Но среди валаамских рукописей нет списка Скитского устава. В то же время указанная рукопись (т.е. «Предание уставу иноком...») хотя и повторяет во многом Скитский устав, имеет отличия и дополнения. Рукопись с таким названием присутствует среди других статей преподобного Нила в сборнике последней четверти XVI в. из библиотеки Антониево-Сийского монастыря (Сборник аскетиче-

¹¹ Прп. Нил Сорский (1433–1508). Принял постриг в Кирилло-Белозерском монастыре, ок. 10 лет провел на Афоне и, по преданию, в Палестине. По возвращении на Русь основал скит в 15 км от Кириллова монастыря. Считается основателем скитского жительства на Руси: «“Скитский устав” стал известен на Руси к нач. XV в., но свое практическое применение получил при устройстве Нилова скита» [Романенко, 2018b, с. 190].

¹² В рукописи XII.238. (посл. четв. XVIII – нач. XIX в.) после «Предания ученикам» прп. Нила Сорского сделаны выписки из творений других отцов Церкви. После глав Фалассия запись: «Переведены сіи главы съ еллиногреческаго языка покойнымъ старцемъ Паисиемъ и писаны съ сверной и поверены мною. Н.» (Käsikirjoituksia..., 2025, с. 46).

ского содержания..., 2025). Также она вошла в Нило-Сорский монографический сборник 1782 г., посвященный основателю пустыни [Романенко, 2018а, с. 81]. Тем не менее занимающиеся изучением Скитского устава и устава Нило-Сорской пустыни не упоминают эту статью. А главное, никто не упоминает о службе в субботу – принципиальное отличие от Скитского устава в плане богослужебной жизни. Лишь в одной статье, резюмируя содержание Обиходника Ниловой пустыни рубежа XVI–XVII вв., Е. В. Романенко говорит о «30 панихидах по субботам» в течение года [Романенко, 2018б, с. 190], но более ни слова о богослужении в субботние дни.

Отличие между Скитским уставом и «Преданием уставу иноком...» заметно с первых же слов последнего: «По субботам поется понахида и обедня. Аще в кою субботу панахида не поется, тогда и сход не бывает. А к вечерне по вся субботы вечер сход и по вся воскресения всенощное скицкое, молебен и обедня» (Сборник выписей..., XII.269., л. 29 об.). Далее следуют устав для праздничных дней посреди седмицы, порядок совместной службы по Скитскому уставу с некоторыми дополнениями и месяцеслов с днями «сходов» в церковь. Со среды на четверг не назначается всенощное бдение, как в Скитском уставе. В конце «Предания уставу иноком...» еще одно указание: «В рядовые¹³ же субботы всегда поют понахиды пред обеднею, без росхода часов и обедня» (Сборник выписей..., XII.269., л. 38 об.).

Для того чтобы с уверенностью определить связь «Предания уставу иноком...» с преподобным Нилом Сорским и основанным им скитом, необходимо провести отдельное, более глубокое исследование. На данный момент можно выдвинуть гипотезу о том, что преподобный Нил внес изменения в распространенный на Руси с начала XV в. Скитский устав, когда вводил его в своей пустыни. К этой мысли подводит и другой факт – именно с указанной богослужебной особенностью Скитский устав из Нило-Сорской пустыни заимствовали в другом скиту.

Итак, в рамках темы настоящей статьи важно, что «Предание уставу иноком...», в отличие от Скитского устава, переносит общее богослужение с четверга на субботу (скитская братия пребывает в безмолвии 5 дней подряд) и делает акцент на обязательное совер-

¹³ Т.е. будничные, когда нет праздника и за исключением периодов от предпразднства Рождества Христова до отдания Крещения и от 5-й субботы Великого поста (служба акафиста) до Троицкой субботы (Сборник выписей..., XII.269., л. 38 – 38 об.).

шение в субботу панихиды (если по церковному уставу не положена заупокойная служба, то «и сход не бывает»). Такой устав значительно ближе к уставу Валаамского скита Всех святых, основанию которого сопутствовал особый интерес настоятеля к наследию преподобного Нила Сорского.

Остается вопрос: что могло подвигнуть игумена Назария к изучению творений и устава преподобного Нила Сорского и к основанию скита на Валааме?

От Нило-Сорской пустыни к Валааму: Анзерский скит

В конце 1780 г. преподобный Назарий совершил паломническую поездку на Соловки [Минин, Минина, 2011, с. 32–33], посетил остров Анзер, на котором преподобный Елеазар¹⁴ в 1620 г. основал Свято-Троицкий скит, а преподобный Иов¹⁵ в 1713 г. – Голгофо-Распятский скит. В 1723 г. оба скита были объединены указом Святейшего Синода, а в 1764 г. приписаны к Соловецкому монастырю. К моменту прибытия туда преподобного Назария скиты находились в запустении: кельи разваливались, насельников практически не было, только время от времени на острове жили отдельные пустынники [Минин, Минина, 2011, с. 34–35].

По возвращении в Саровскую пустынь игумен Назарий направил в Синод общий доклад о плачевном состоянии Анзерского скита. В нем он просил определить туда на жительство себя, как знакомого с обстановкой на Анзере, и нескольких из саровской братии: «Тот Анзерский остров с церквами и со всеми принадлежащими отдать в ведомство мне именованному и со означенными желающими быть при мне людьми, с таковым предписанием, чтоб быть во оном общежительному пребыванию на основании преданных от Святых Отцов уставов» [Цит. по: Минин, Минина, 2011, с. 35]. С этим прошением ознакомился митрополит Новго-

¹⁴ Преподобный Елеазар Анзерский (†1656). Принял постриг в Соловецком монастыре. В конце 1614 г. по благословению настоятеля обители преподобного Иринарха удалился на о. Анзер для пустынножительства. В 1620 г. основал Анзерский Свято-Троицкий скит.

¹⁵ Преподобный Иов (в схиме Иисус) Анзерский (1635–1720). В миру Иоанн, был московским священником, духовником Петра I и царской семьи. По наговору в 1701 г. был сослан в Соловецкий монастырь, пострижен в монашество. В 1702 г. по благословению Соловецкого архимандрита переселился в Свято-Троицкий Анзерский скит, в 1706 г. назначен его настоятелем, в 1710 г. принял схиму. В 1713 г. основал скит в честь Распятия Господня возле горы, получившей название Голгофа.

родский и Санкт-Петербургский Гавриил (Петров), который назначил Назария игуменом Валаамского монастыря, также находившегося на грани запустения.

Побывав на Соловках, преподобный Назарий мог ознакомиться с историей Анзерского скита и с принятым некогда в нем уставом. В 1620 г., когда вместе с преподобным Елеазаром на Анзере уже подвизались несколько отшельников, Патриарх Московский Филарет выдал грамоту на постройку церкви. Анзерские пустынники, по установлению преподобного Елеазара, жили в отдельных кельях на расстоянии версты друг от друга. В жалованной грамоте царя Михаила Федоровича давалось разрешение основать на Анзере «скитской монастырь» [Кольцова, Головкова, 2001, с. 431].

Получив такую грамоту, преподобный Елеазар, посоветовавшись с братией, просил Соловецкого игумена преподобного Иринарха¹⁶ прислать ему «устав скицкой, как поют на внешней стране в Синайской горе и окрест Иерусалима, на Афонской горе и у нас на Руси [в] старом ските Ниловском». Настоятель прислал «скицкой устав и уставщика старца Деонисия, прозвище Крюк, а тот Деонисий в том [Кирилло-Белозерском] монастыре много времени жил в ските и в Кирилове монастырских уставщиком» (Описание рукописей..., 1898, с. 196)¹⁷. Упомянутый старец Дионисий был уставщиком и в 1612 г. строителем Нило-Сорского скита [Романенко, 2018а, с. 83]. Собственный устав Анзерского скита определял совершать в год 170 общих богослужений, в т. ч. каждые *субботу* и воскресенье [Найденова, 2002, с. 297] – как в рассмотренной выше статье «Предание уставу иноком...».

Если преподобный Назарий знал об этом – что весьма вероятно, – то, принявшиесь переписывать по назначении на Валаам творения прп. Нила Сорского, он, по сути, обратился к ближайшему авторитетному источнику традиции скитского жительства.

¹⁶ Преподобный Иринарх Соловецкий (†1628). Примерно в 1580-х гг. принял постриг в Соловецком монастыре при игумене преподобном Иакове Соловецком. Нес разные хозяйствственные послушания. После кончины игумена преподобного Антония Соловецкого (†1613) избран настоятелем монастыря.

¹⁷ Цитаты из предисловия прп. Елеазара к Уставу Анзерского скита.

Заключение

Подводя итоги, можно восстановить преемство богослужебных уставов для скитских иноков на Руси вплоть до Валаамского монастыря в конце XVIII в. в хронологической последовательности.

Древний Скитский устав – пришедший на Русь, как полагают, с Афона через южнославянские Церкви не позднее начала XV в., – был весьма распространен в Русской Церкви в течение нескольких последующих столетий. В конце XV в. преподобный Нил Сорский, проведя несколько лет на Афоне и вернувшись на родину, основал скит, в котором был принят Скитский устав. Не позднее последней четверти XVI в. к наследию преподобного Нила Сорского стали относить статью «Предание уставу иноком, скицкаго жития правило, и когда сходы бывають в церковь». Она представляет собой редакцию богослужебной части Скитского устава с одним важным отличием от последнего – вместо еженедельного всенощного бдения со среды на четверг назначается «сход» в субботу на панихиду и Литургию.

В 1620-х гг. преподобный Елеазар, основав Свято-Троицкий скит на Анзерском острове, заимствовал для него устав из Нило-Сорской пустыни. Анзерская братия собиралась на совместное богослужение по *субботам* (а не четвергам), воскресеньям и в двунадесятые и великие праздники – такой же богослужебный устав, в сущности, изложен в статье «Предание уставу иноком, скицкаго жития правило, и когда сходы бывають в церковь».

В конце 1780 – начале 1781 г. на Соловках и в Анзерском скиту побывал будущий игумен Валаамского монастыря преподобный Назарий (Кондратьев), после чего он просил Синод определить его туда на жительство. Оказавшись по воле священноначалия настоятелем Валаамского монастыря, преподобный Назарий ввел в нем общежительный устав его родной Саровской пустыни. В ней в начале XVIII в. установилась традиция чтения неусыпающейся Псалтири с поминовением братии и благотворителей. Такое чтение в Сарове совершалось весь год в отдельной больничной церкви преподобных Зосимы и Савватия Соловецких, но на Валааме игумен Назарий не вводил его в самом монастыре, ограничиваясь ежедневным уставным богослужением. Кроме этого, саровские пустынники, среди которых до назначения на Валаам был и преподобный Назарий, исполняли правило преподобного

Пахомия Великого, а в великие праздники приходили в монастырь на богослужение.

Во время настоятельства на Валааме преподобного Назария в обители была переписана большая часть сохранившихся рукописей с творениями и жизнеописанием преподобного Нила Сорского. Среди них помещена статья «Предание уставу иноком, скицкаго жития правило, и когда сходы бывают в церковь» – богослужебный устав скита, назначающий «сход» на богослужение по субботам, воскресеньям и нарочитым праздникам. В 1793 г. освящена церковь первого Валаамского скита в честь Всех святых на месте, где некогда стояла пустынная келья, а затем церковь преподобного Александра Свирского.

Таким образом, в скиту Всех святых преподобный Назарий соединил богослужебные традиции Скитского устава (в редакции, которая с XVI в. помещалась среди творений преподобного Нила Сорского и была заимствована из Нило-Сорской пустыни для Анзерского Свято-Троицкого скита) с традициями Саровской пустыни: чтением неусыпаемой Псалтири, правилом преподобного Пахомия Великого и приходом пустынников в монастырь в великие праздники.

Иными словами, «возобновитель» Валаамского монастыря, обратившись к наследию основателя скитского жительства на Руси, не пренебрег и теми традициями, в которых сам был воспитан. Плодом его рассудительности является богослужебный устав основанного им на Валааме скита Всех святых, в котором наследие предшественников гармонично соединилось с современными реалиями. Об этом же косвенно свидетельствует и то влияние, которое устав первого Валаамского скита оказал на другие скиты как на самом Валааме, так и в других монастырях Русской Церкви в XIX – начале XX в.

Обнаруженная среди рукописей Ново-Валаамского монастыря статья «Предание уставу иноком, скицкаго жития правило, и когда сходы бывают в церковь» позволяет по-новому взглянуть и на историю богослужения в Нило-Сорской пустыни. Для будущих исследований в статье выдвинута рабочая гипотеза: преподобный Нил Сорский при введении в основанной им пустыни Скитского устава отредактировал его богослужебную часть – вместо еженедельной всенощной под четверг определил по субботам служить панихиду и Литургию.

Дальнейшее изучение может уточнить наши знания о литературной жизни Нило-Сорской пустыни, о редакциях Скитского устава и о роли преподобного Нила в устроении скитского жительства на Руси.

Приложение.

Рукописи из собрания Ново-Валаамского монастыря с творениями или отдельными статьями преподобного Нила Сорского¹⁸

1. XII.379. Нил Сорский. Предание ученикам своим. *XVIII в.*
2. XII.299. Сборник выписей из святоотеческих сочинений и патериков. *1780-е гг. Бумага с датами «1781», «1782».*
3. XII.269. Сборник выписей из святоотеческих сочинений. *Посл. четв. XVIII в. Бумага с датами «1783», «1792».*
4. XII.238. Сборник житий, молитв, патериковых повестей. *Посл. четв. XVIII в., нач. XIX в. Бумага с датами «1784», «1787», «1791», «1792», «1802».*
5. XII.200. Нил Сорский. О мысленном делании. Исаак Сирин. Слова постнические. *Посл. четв. XVIII в. Бумага с датами «1784», «1787».*
6. XII.298. Сборник выписей из святоотеческих сочинений. *1789–1790 гг. Бумага с датами «1785», «1787».*
7. XII.147. Нил Сорский. Предание или Устав скитского монашеского жития. *Посл. четв. XVIII в. Бумага с датой «1787».*
8. XII.146. О умном делании и выписки из сочинений святых отцов. *Кон. XVIII в. Бумага с датой «1789».*
9. XII.276. Нил Сорский. Предание ученикам своим. *Кон. XVIII в., перв. четв. XIX в. Бумага с датой «1793», «1811».*
10. XII.273. Нил Сорский. Предание учеником своим. *Кон. XVIII в. Бумага с датой «1796».*
11. XII.100. Нил Сорский. Предание ученикам своим. *Кон. XVIII – нач. XIX в. Бумага с датой «1799».*
12. XII.627. Обращение из раскола Ксенофона, во иночестве Киприана, с дополнительными статьями. *Нач. XIX в. Бумага с датой «1800».*

¹⁸ Сведения взяты из: Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря в Хейнявеси]. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3195.pdf. С. 6, 7, 9, 19–20, 33, 46, 54, 55, 56, 61–62, 83, 144. Список рукописей отсортирован по датировке.

13. XII.380. Нил Сорский. Предание учеником своим. *Перв. четв. XIX в. Бумага с датами «1813», «1816».*
14. XII.93. Нил Сорский. Предание или Устав скитского монашеского жития. *1810-е гг. Бумага с датой «1814».*
15. XII.106. Сборник выписей из святоотеческих сочинений, житий и патериков. *Втор. четв. XIX в. Бумага с датами «1820», «1823».*

Список источников

1. «Устав Валаамского Неусыпаемого скита» 1810 г. и «Устав пустынно-жителей Валаамского общежительного монастыря» 1811 г. // Отдел рукописей Российской государственной библиотеки (ОР РГБ). Ф. 304/П. Д. 180.
2. Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря в Хейнявеси]. URL: <https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file3195.pdf> (дата обращения: 14.05.2022).
3. Валаамский монастырь : описание Валаамского монастыря и подвижников его. Санкт-Петербург : [б.и.], 1864. VI, XXIV, 348 с.
4. Игнатьй (Брянчанинов), свт. Посещение Валаамского монастыря // Полное собрание творений святителя Игнатья Брянчанинова : в 8 т. Москва : Паломник, 2006. Т. 1. С. 394–420.
5. Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря / сост. архимандрит Серафим (Чичагов). Нижний Новгород : Христианская библиотека, 2009. 725 с.
6. О разрешении на постройку новой каменной церкви Всех святых в Валаамском монастыре на месте обветшавшей деревянной церкви Александра Свирского // Центральный государственный исторический архив (ЦГИА). Ф. 19. Оп. 1. Д. 14237.
7. Описание рукописей Соловецкого монастыря, находящихся в библиотеке Казанской Духовной академии. Ч. 3, отд. 1. Казань : [б.и.], 1898. 368 с.
8. Предание уставом иже на внешней стране пребывающим иноком, рекше скитского жития правило о келейном трезвении и катадневном петии : сборник // ОР РГБ. Ф. 304.1. Д. 762. Л. 158–207 об.
9. Сборник аскетического содержания, XVI в. (посл. четв.) // «...Явить миру Сийское сокровище» : Антониев-Сийский монастырь: из прошлого – в будущее : сайт. URL: <https://siya.aonb.ru/index.php?id=2198> (дата обращения: 01.07.2025).
10. Сборник выписей из святоотеческих сочинений // Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского мона-

стыря в Хейнявеси] : сайт. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1nvEMON89VKPnjhEtpCO217yv_4hkDkyM&export=download&confirm=t&uuid=bcd0975b-f441-428e-9b5d-d2dcabcde9fc (дата обращения: 06.06.2025).

11. Сергеев Г. Б. Богослужебные уставы скитов Спасо-Преображенского Валаамского монастыря (конец XVIII – сер. XX в.) : магист. дис. Сергиев Посад, 2020. 107 с.

12. Список точный с общежительного устава Сатисуградосаровская пустыни // Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA [Рукописи Музея Финляндской Православной Церкви РИЗА]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1wvEzLVMUxmxoG-5mLE2C1xB5QmalK2wrh&export=download&confirm=t&uuid=322f08cd-bce4-4032-a142-83b3e104d04b> (дата обращения: 11.02.2025).

13. Устав Валаамского монастыря // Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря в Хейнявеси] : сайт. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1PvEDEpO_AM7k43MfDj_PikYswftqkfBe&export=download&confirm=t&uuid=91e3254f-84a9-490a-b2c8-02e34cbe1540 (дата обращения: 25.11.2024).

14. Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни : в 2 ч. Москва : Синодальная типография, 1897. 152 с.

Список литературы

1. Белякова Е. В. Русская рукописная традиция Скитского устава // Монашество и монастыри в России, XI–XX века, исторические очерки / отв. ред. Н. В. Синицына. Москва : Наука, 2002. С. 150–162.
2. Белякова Е. В. Скитский устав в монастырской книжности XIV–XV вв. // Кирило-Мефодиевски студии. София, 2022. Кн. 32. С. 281–302.
3. Исаакий (Сергеев Г. Б.), иерод. Богослужебная жизнь Валаамского монастыря в 1717–1782 гг. по имеющимся источникам и ее значение для последующего периода. EDN: PWACXR // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. 2024. № 3 (28). С. 80–108.
4. Кольцова Т. М., Головкова Л. А. Анзерский Елеазаров во имя Святой Троицы мужской скит // Православная энциклопедия. Москва : Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2001. Т. 2. С. 431–433.
5. Мансветов И. Д. Церковный устав (типик): его образование и судьба в Греческой и Русской Церкви. Москва : Типография Э. Лисснера и Ю. Ренана, 1885. IV, 449 с.
6. Минин Н. А., Минина Н. Ю. Преподобный Назарий, игумен Валаамский : жизнеописание, духовные наставления. Санкт-Петербург : Изд-

тельский отдел Спасо-Преображенского ставропигиального Валаамского монастыря, 2011. 206 с.

7. *Морохин А. В., Сироткин С. В.* Керженец // Православная энциклопедия. Москва : Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2013. Т. 32. С. 489–494.

8. *Найденова Л. П.* Внутренняя жизнь монастыря и монастырский быт : (по материалам Соловецкого монастыря) // Монашество и монастыри в России. XI–XX века : исторические очерки. Москва : Наука, 2002. С. 285–301.

9. *Никольский Н. К.* Кирилло-Белозерский монастырь и его устройство до второй четверти XVII в. (1397–1625). В 2 т. Т. 2. Управление. Общинная и келейная жизнь. Богослужение / подгот. изд.: З. В. Дмитриева, Е. В. Крущельницкая, Т. И. Шаблова. Санкт-Петербург : Дмитрий Буландин, 2006. 434 с.

10. *Пентковский А. М.* Типикон патриарха Алексия Студита в Византии и на Руси. Москва : Издательство Московской Патриархии, 2001. 432 с.

11. *Романенко Е. В.* Нил, преподобный, Сорский // Православная энциклопедия. Москва : Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2018а. Т. 51. С. 80–101.

12. *Романенко Е. В.* Нилова Сорская в честь Сретения Господня мужская пустынь // Православная энциклопедия. Москва : Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2018б. Т. 51. С. 188–204.

13. *Скабалланович М. Н.* Толковый Типикон : объяснительное изложение Типикона с историческим введением. 2-е изд., испр. Москва : Издательство Сретенского монастыря, 2008. 816 с.

Статья поступила в редакцию 04.07.2025.

Статья поступила после рецензирования 09.10.2025.

Статья принята к публикации 24.10.2025.

UDC 271.2-563

THE ORIGIN OF THE TYPICON OF THE VALAAM SKETE OF ALL SAINTS (1789–1940)

Hierodeacon Isaaky (Grigory Sergeev)
Master of Theology, PhD graduate from

Moscow Theological Academy
Applied Church Disciplines Department
The Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev
Posad, 141300, Moscow region, Russia
E-mail: sergeev-post@mail.ru
ORCID: 0009-0004-1669-0787

For citation: Isaaky (Sergeev G. B.), hierodeacon The origin of the Typicon of the Valaam Skete of All Saints (1789–1949). DOI: 10.51216/2687-072X_2025_4_151–175. EDN: XUYTUZ // Theological Collection of Tambov Theological Seminary 2025, no. 4 (33), pp. 151–175. (In Russian).

Abstract

This article examines the origins of the Typicon of the Valaam Skete of All Saints, founded by St. Nazarius (Kondratiev) in the late 18th century and serving as a model for other sketes both on Valaam and at other monasteries of the Russian Church in the 19th and early 20th centuries. Despite the scientific interest in the typicons of the Valaam sketes in recent years, their origins and the sources St. Nazarius relied on when founding the first Valaam Skete have not yet been fully examined.

Using analysis and synthesis, problem-chronological, and statistical research methods, it was established that the Typicon of the Valaam Skete of All Saints combined the traditions of the Nilo-Sorsky Skete and the Sarov Hermitage. Moreover, among the manuscripts of the New Valaam Monastery (evacuated from Old Valaam in 1939–1940), a typicon for the skete was discovered. According to preliminary conclusions, it is a version of the Skete Typicon, well-known in scholarly circles, and in Russian manuscript tradition, is tacitly attributed to St. Nilus of Sora. In the discovered typicon, unlike the Skete Typicon (believed to have been adopted at the Nilus-Sorskaya Hermitage by its founder), the cathedral service is scheduled not from Wednesday to Thursday (the all-night vigil), but on Saturday (the memorial service and the Liturgy). This version is closer not only to the charter of the first Valaam Skete, but also to the charter of the Anzersk Holy Trinity Skete, which directly inherited the traditions of the Skete of St. Nilus of Sora. For future research, a working hypothesis is proposed that St. Nilus modified the liturgical portion of the Skete Typicon when introducing it to the hermitage he founded.

Thus, the determination of the origin of the Typicon of the Valaam Skete of All Saints has opened up prospects for further study of the Skete Typicon, the liturgical tradition of the Nilo-Sorskaya Hermitage, and the legacy of St. Nilus of Sora, the founder of skete life in Russia.

Keywords: Valaam Skete of All Saints; St. Nazarius (Kondratiev); Sarov Hermitage; Skete Typicon; Nilo-Sorskaya Hermitage; Holy Trinity Anzersky Skete.

Sources

1. “Ustav Valaamskogo Neusypaemogo skita” 1810 g. i “Ustav pustynnozhitelei Valaamskogo obzhezhitel’nogo monastyrya” [“The Typicon of the Valaam Perpetual Skete” of 1810 and “The Typicon of the Hermits of the Valaam Cenobitic Monastery” of 1811]. *Otdel rukopisei Rossiiskoi gosudarstvennoi biblioteki* [Manuscript Department of the Russian State Library]. Fond 304/II, document 180. (In Russian).
2. Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Manuscripts of the New Valaam Monastery in Heinävesi]. (In Finnish). Available at: <https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file3195.pdf> (accessed: 14.05.2022).
3. *Valaamskii monastyr’: opisanie Valaamskogo monastyrya i podvizhnikov ego* [Valaam Monastery: description of the Valaam Monastery and its ascetics]. St. Petersburg, 1864. VI, XXIV, 348 p. (In Russian).
4. St. Ignatius (Brianchaninov) Poseshchenie Valaamskogo monastyrya [Visit to Valaam Monastery]. *Polnoe sobranie tvorenii svyatitelya Ignatiya Bryanchaninova* [The complete works of Saint Ignatius Brianchaninov]. Moscow, Palomnik Publ., 2006, vol. 1, pp. 394–420. (In Russian).
5. *Letopis’ Serafimo-Diveevskogo monastyrya* [Chronicle of the Seraphim-Diveyev Monastery]. Nizhny Novgorod, Khristianskaya Biblioteka Publ., 2009, 725 p. (In Russian).
6. O razreshenii na postroiku novoi kamennoi tserkvi Vsekh svyatykh v Valaamskom monastyre na meste obvetshavshiei tserkvi Aleksandra Svirskogo [On permission to build a new stone Church of All Saints in Valaam Monastery on the site of the dilapidated wooden Church of Alexander Svirsky]. *Tsentral’nyi gosudarstvennyi istoricheskii arkhiv* [Central State Historical Archive]. Fond 19, file 1, document 14237. (In Russian).
7. *Opisanie rukopisei Solovetskogo monastyrya, nakhodyashchikhsya v bibliotekе Kazanskoi Dukhovnoi akademii* [Description of the manuscripts of the Solovetsky Monastery, located in the library of Kazan Theological Academy]. Part 3, dep. 1, Kazan, 1898, 368 p. (In Russian).
8. Predanie ustavom izhe na vneshnei strane prebyvayushschim inokom, rekshe skit’skago zhitia pravilo o keleinom trezvenii i katadnevnom trezvenii i katadnevnom petii [Tradition of the typikon for monks living abroad, or the skete life rule on cell sobriety and daily prayer]. *Otdel rukopisei Rossiiskoi gosudarstvennoi biblioteki* [Manuscript Department of the Russian State Library]. Fond 304.I, document 762, sheet 158-207 reverse side. (In Russian).

9. Sbornik asketicheskogo soderzhaniya, XVI v. (poslednyaya chetvert') [Collection of ascetic content, 16th century (last quarter)]. "...Yavit' miru Sisikoe sokrovishche: Antoniev-Siiskii monastyr': iz proshlogo – v budushchee" [“...To reveal the Siya treasure to the world”: Antoniev-Siya Monastery: from the past to the future”]. (In Russian). Available at: <https://siya.aonb.ru/index.php?id=2198> (accessed: 01.07.2025).

10. Sbornik vypisei iz svyatootecheskikh sochinenii [Collection of extracts from patristic writings]. *Rukopisi Novo-Valaamskogo monastyrya v Kheinyavesi* [Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa]. [Manuscripts of the New Valaam Monastery in Heinävesi]. (In Russian). Available at: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1nvEMON89VKPnjhEtpCO217yv_4hkDkyM&export=download&confirm=t&uuid=bcd0975bf441-428e-9b5d-d2dcabcde9fc (accessed: 06.06.2025).

11. Sergeev G. B. *Bogosluzhebnye ustavy skitov Spaso-Preobrazhenskogo Valaamskogo monastyrya (konets XVIII – середина XX vv.). Magist. diss.* [Liturgical charters of the sketes of the Spaso-Preobrazhensky Valaam Monastery (late 18th – mid 20th centuries). Master's diss.]. Sergiev Posad, 2020, 107 p. (In Russian).

12. Spisok tochnyi s obshchezhitel'skogo ustava Satisugradosarovskiya pustyni [An exact copy of the communal charter of the Satisugradosarov Hermitage]. *Rukopisi Museya Finlyandskoi Pravoslavnoi Tserkvi RIZA* [Manuscripts of the Museum of the Finnish Orthodox Church RIZA]. (In Russian). Available at: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1wvEzLVMUxmxoG5mLE2C1xB5QmalK2wrh&export=download&confirm=t&uuid=322f08cd-bce4-4032-a142-83b3e104d04b> (accessed: 11.02.2025).

13. Ustav Valaamskogo monastyrya [The Typicon of the Valaam Monastery]. *Rukopisi Novo-Valaamskogo monastyrya v Kheinyavesi* [Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa]. [Manuscripts of the New Valaam Monastery in Heinävesi]. (In Russian). Available at: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1PvEDEpO_AM7k43MfDj_PikYswftqkfBe&export=download&confirm=t&uuid=91e3254f-84a9-490a-b2c8-02e34cbe1540 (accessed: 25.11.2024).

14. *Ustav obshchezhitel'skoi Satiso-grad-Sarovskoi pustyni* [The Typicon of the Cenobitic Satisograd-Sarov Hermitage]. Moscow, Synodal Printing House Publ., 1897, 152 p. (In Russian).

References

1. Belyakova E. V. Russkaya rukopisnaya traditsiya Skitskogo ustava [Russian manuscript tradition of the Skete Typicon]. *Monashestvo i monastyri*

v Rossii, XI–XX veka: istoricheskie ocherki [Monasticism and monasteries in Russia, 11th–20th centuries: historical essays]. Moscow, Nauka Publ., 2002, pp. 150–162. (In Russian).

2. Belyakova E. V. *Skitskii ustav v monastyrskoi knizhnosti XIV–XV vv.* [The Skete Typicon in monastic literature of the 14th–15th centuries]. *Kirilo-Mefodievski studii* [Cyril and Methodius Studies]. Sofia, 2022, book 32, pp. 281–302. (In Russian).

3. Isaaky (Sergeev G. B.), Hierodeacon Bogosluzhebnaya zhizn' Valaamskogo monastyrya v 1717–1782 gg. po imeyushchimsya istochnikam i ee znachenie dlya posleduyushchego perioda [Liturgical life of the Valaam Monastery in 1717–1782 based on available sources and its significance for the subsequent period]. EDN: PWACXR *Bogoslovskii sbornik Tambovskoi dukhovnoi seminarii* [Theological Collection of Tambov Theological Seminary]. 2024, no. 3 (28), pp. 80–108. (In Russian).

4. Koltsova T. M., Golovkova L. A. Anzersky Eleazarov vo imya Svyatoi Troitsy muzhskoi skit [Anzersky Eleazarov monastery in the name of the Holy Trinity]. *Pravoslavnaya entsiklopediya* [Orthodox Encyclopedia]. Moscow, Church and Scientific Center “Orthodox Encyclopedia” Publ., 2001, vol. 2, pp. 431–433. (In Russian).

5. Mansvetov I. D. *Tserkovnyi ustav (tipik): ego obrazovanie i sud'ba v Grecheskoi i Russkoi Tserkvi* [Church Typicon (typikon): its formation and fate in the Greek and Russian Church]. Moscow, Printing House of E. Lissner and Y. Renan Publ., 1885, IV, 449 p. (In Russian).

6. Minin N. A., Minina N. Yu. *Prepodobnyi Nazarii, igumen Valaamskii: zhizneopisanie, dukhovnye nastavleniya* [Venerable Nazarius, Abbot of Valaam: biography, spiritual instructions]. Saint Petersburg, Publishing Department of the Spaso-Preobrazhensky Stavropegic Valaam Monastery Publ., 2011, 206 p. (In Russian).

7. Morokhin A. V., Sirotkin S. V. Kerzhenets [Kerzhenets]. *Pravoslavnaya entsiklopediya* [Orthodox Encyclopedia]. Moscow, Church Research Center “Orthodox Encyclopedia” Publ., 2013, vol. 32, pp. 489–494. (In Russian).

8. Naidenova L. P. Vnutrennyaya zhizn' monastyrya i monastyrskii byt (po materialam Solovetskogo monastyrya [The inner life of the monastery and monastic life: (based on materials from the Solovetsky Monastery)]. *Monashestvo i monastyri v Rossii. XI–XX veka: istoricheskie ocherki* [Monasticism and monasteries in Russia. 11th–20th centuries: historical essays]. Moscow, Nauka Publ., 2002, pp. 285–301. (In Russian).

9. Nikolsky N. K. *Kirillo-Belozerskii monastyr' i ego ustroistvo do vtoroi chetverti XVII v. (1397–1625)* [Kirillo-Belozersky Monastery and its structure up to the second quarter of the 17th century (1397–1625)]. St. Petersburg, Dmitry Bulanin Publ., 2006, vol. 2, Management. Community and Cell Life. Divine Service, 434 p. (In Russian).

10. Pentkovsky A. M. *Tipikon patriarcha Aleksiya Studita v Vizantii i na Rusi* [Typicon of Patriarch Alexy the Studite in Byzantium and Rus']. Moscow, Moscow Patriarchate Publ., 2001, 432 p. (In Russian).
11. Romanenko E. V. Nil, prepodobnyi, Sorskii [Nil, Venerable, of Sora]. *Pravoslavnaya entsiklopediya* [Orthodox Encyclopedia]. Moscow, Church Research Center “Orthodox Encyclopedia” Publ., 2018a, vol. 51, pp. 80–101. (In Russian).
12. Romanenko E. V. Nilova Sorskaya v chest’ Sreteniya Gospodnya mu-zhskaya pustyn’ [Nilo-Sorskaya Hermitage named in honor of the meeting of the Lord]. *Pravoslavnaya entsiklopediya* [Orthodox Encyclopedia]. Moscow, Church Research Center “Orthodox Encyclopedia” Publ., 2018a, vol. 51, pp. 188–204. (In Russian).
13. Skaballanovich M. N. *Tolkovyi Tipikon* [Explanatory Typicon]. Moscow, Sretensky Monastery Publ., 2008, 816 pp. (In Russian).

Received 04 July 2025.

Reviewed 09 October 2025.

Accepted for press 24 October 2025.